

Claudia Rammelt, Cornelia Schlarb,  
Egbert Schlarb (Hg.)

# Begegnungen in Vergangenheit und Gegenwart

Beiträge dialogischer Existenz

Eine freundschaftliche Festgabe  
zum 60. Geburtstag  
von  
Martin Tamcke

---

LIT

Umschlagbild:

Andreas und Petrus in brüderlicher Umarmung

Mit freundlicher Genehmigung zum Gebrauch durch das Andreas-Petrus-Werk, Catholica Unio Österreich, Päpstliches Werk der Congregation für die Ostkirchen.

<http://www.andreas-petrus-werk.at/?ikonenkarte>



Gedruckt auf alterungsbeständigem Werkdruckpapier entsprechend

ANSI Z3948 DIN ISO 9706

**Bibliografische Information der Deutschen Nationalbibliothek**

Die Deutsche Nationalbibliothek verzeichnet diese Publikation in der Deutschen Nationalbibliografie; detaillierte bibliografische Daten sind im Internet über <http://dnb.d-nb.de> abrufbar.

ISBN 978-3-643-13070-9

© LIT VERLAG Dr. W. Hopf Berlin 2015

Verlagskontakt:

Fresnostr. 2 D-48159 Münster

Tel. +49 (0) 2 51-62 03 20 Fax +49 (0) 2 51-23 19 72

E-Mail: [lit@lit-verlag.de](mailto:lit@lit-verlag.de) <http://www.lit-verlag.de>

**Auslieferung:**

Deutschland: LIT Verlag Fresnostr. 2, D-48159 Münster

Tel. +49 (0) 2 51-620 32 22, Fax +49 (0) 2 51-922 60 99, E-Mail: [vertrieb@lit-verlag.de](mailto:vertrieb@lit-verlag.de)

Österreich: Medienlogistik Pichler-ÖBZ, E-Mail: [mlo@medien-logistik.at](mailto:mlo@medien-logistik.at)

E-Books sind erhältlich unter [www.litwebshop.de](http://www.litwebshop.de)

## Inhaltsverzeichnis

|  |     |
|--|-----|
| Vorwort .....  | 5   |
| Claudia Rammelt, Begegnung mit Martin Tamcke .....   | 7   |
| <b>Grußworte</b> .....   | 19  |
| <b>Textbegegnung</b> .....   | 45  |
| <i>... mit biblischer Tradition</i>  |     |
| Hadi Ghantous, Teaching the Old Testament in the Middle East<br>Challenges and Calls .....   | 47  |
| Antti Laato, Yahweh Manifests Himself between Two Cherubim<br>An Approach to the Reception History of Hab 3:2 .....  | 55  |
| Egbert Schlarb, KOINΩNIA TΩN AFIΩN – „Gemeinschaft der Frommen“<br>oder „Gemeinschaft der Heiligen“?<br>Exegetische Anmerkungen zur 3. urchristlichen Generation ..... | 65  |
| <i>... mit Traditionen des Ostens</i>  |     |
| Yury Arzhanov, Abba Platon und Abba Evagrius .....   | 75  |
| Cyril Hovorun, Songs of Unity – Early Syriac Reflections on the Church .....   | 83  |
| Vasile Mihoc, An Example of Late Patristic Use and Interpretation of the<br>Holy Scripture: St. Maximus the Confessor .....  | 94  |
| Andreas Müller, Kleider machen Mönche<br>Zur allegorischen Deutung des monastischen Gewandes<br>bei Evagrius Pontikos .....  | 110 |
| Maros Nicak, Zeugenschaft und Emotion in der ostsyrischen Poesie<br>des 13. Jahrhunderts .....   | 123 |
| Catalin Popa, Schöpfung als Unterweisungsakt<br>Ein antiochenisch-nisibenisches Bild der Protologie bei Giwargis I. ....   | 129 |
| Serafim Seppälä, “New Sinai” – Severus of Antioch on Virgin Mary .....   | 137 |
| Jacob Thekeparambil, Überlegungen zu Jacob von Sarugs Homilie „Über das<br>Vaterunser, das unser Herr seine Jünger lehrte: Vater unser im Himmel“ ...                  | 147 |
| Armenuhi Drost-Abgarjan, Der Held im armenischen Nationalepos Sasnay Çrer .....  | 154 |
| Ute Pietruschka, Apophthegmata Patrum in muslimischem Gewand<br>Das Beispiel Mālik ibn Dīnār .....   | 160 |
| Kianoosh Rezania, Einige Anmerkungen zur sasanidisch-zoroastrischen Religionspraxis<br>im Spiegel der interreligiösen Dialoge der Christen und Zoroastrier .....       | 172 |
| <b>Begegnung in der Mission</b> .....  | 181 |
| Riho Altnurme, Die Orthodoxe Kirche – eine der eigenen Kirchen der Esten .....   | 183 |
| <i>Asien und Afrika</i>  |     |
| Andreas Groß, Gefangen und unterdrückt<br>Die Repräsentation indischer Frauen in der Hermannsburger Mission<br>– das Beispiel Wörrlein .....                           | 193 |

|   |     |
|---|-----|
| Sigurd Kaiser, Gemeindegrowth und geistliches Leben in China<br>Einige Eindrücke, Faktoren und Hintergründe .....   | 204 |
| Klaus Koschorke, „How may India profit from Japan?“<br>Die Stellung der Frau und weibliche Erziehung in den Debatten<br>indigen-christlicher Eliten in Asien um 1910 .....  | 217 |
| Frieder Ludwig, „Carpe Diem!“<br>Aushandlungsprozesse in den kirchlichen und politischen Emanzipations-<br>bewegungen Nigerias zwischen den Kriegen .....   | 228 |
| Bernhard Ortman, Das „blinde Chinesenmädchen“ und der karitative Ansatz<br>der Hildesheimer Blindenmission 1889–1919<br>Konstruktionen und ihre Konsequenzen .....  | 243 |
| Toru Takenaka, The Japanese Image of Germany Over the Past 150 Years .....  | 257 |
| <b><i>Nabost und Äthiopien</i></b>  |     |
| Uwe Gräbe, Die „Aufnahme-Hauptbücher des Syrischen Waisenhauses zu Jerusalem“<br>unter christlich-jüdisch-muslimischer Perspektive<br>Eine Entdeckung im Libanon .....  | 267 |
| Michael Marten, Recovering from the Mandate<br>The Church of Scotland in Israel/Palestine after 1948 .....  | 272 |
| Stanislau Paulau, Auf der Suche nach dem Tabot<br>Zu einem vergessenen Kapitel in der Geschichte der Wechselbeziehungen<br>zwischen deutscher Wissenschaft, Mission und äthiopischem Christentum .....            | 286 |
| <b>Begegnung im Dialog</b> .....  | 297 |
| Elif Nur Erkan Balci, The Transformation of the Orient in Orientalist Texts<br>From “Silent-Other” to “Active-Other” .....  | 299 |
| Friedrich Erich Dobberahn, Zur Anwendung der Saarbrücker Islamforschung<br>im interreligiösen Dialog<br>Eine Auseinandersetzung mit dem Entwurf Andreas Goetzes .....   | 304 |
| Andrea Fröchtling, „Our Lord was a migrant servant – and who are you?“<br>Suggested Signposts on the Way Towards a Subaltern Diasporic<br>Positioning of Practical Theology and International Diakonia .....      | 323 |
| Elizabeth M. Goering, Cultural (R)Evolution. Changing Understandings<br>of Intercultural Communication Competence .....   | 334 |
| Andreas Grünschloß, Synkretismus, Translation, Hybridisierung & Co<br>Eine kritische Durchsicht begrifflicher Alternativen zur Erfassung<br>interreligiöser und inter-/transkultureller Beziehungsdynamiken ..... | 339 |
| Dagmar Heller, Menschenwürde – Grund für interkonfessionellen Konflikt? .....   | 357 |
| Yukio Irie, Question and Inference .....  | 365 |
| Lars Klein, Anmerkungen zur interpersonalen Aushandlung<br>von Identität und Anerkennung .....  | 376 |
| Octavian Mihoc, Hermeneutische und argumentative Modelle im Traktat<br>über Christologie von Ḥabīb ibn Khidma Abū Rā’iṭah l-Takrītī .....   | 380 |
| Wilhelm Richebächer, “Spiritual Warfare” – a Viable Concept<br>in Intercultural Theology? .....   | 398 |

|   |     |
|---|-----|
| Swati Shirwadkar, “Lagaan” or “Slumdog”?<br>A Narrative of Classroom Experiences of Cultural Diversity .....  | 407 |
| Elizabeth Songate, The Stranger Within the Masses .....   | 414 |
| Georgios Vlantis, Das interkonfessionelle Gebet und der ökumenische Gottesdienst<br>Einführende Gedanken aus orthodoxer Sicht .....   | 423 |
| <b>Begegnung mit der Vergangenheit</b> .....  | 431 |
| Franco Burgio, Fritz Bauer’s Contribution to the Re-establishment of the Rule of Law,<br>a Democratic State, and the Promotion of European Integration .....                                    | 433 |
| Tessa Hofmann, „Bilder des Entsetzens und der Anklage“<br>Fotografische Zeugnisse im Kontext von Weltkrieg,<br>Völkermord und Hungersnot .....  | 447 |
| Jouko N. Martikainen, Encounter with Islam and Communism<br>An Endeavour to Learn from the 1300 Years of Severe Experience<br>in the Armenian History .....                                     | 472 |
| Markus Meckel, Ein Rückblick auf den Kalten Krieg und seine Überwindung .....   | 482 |
| <b>Begegnung mit der Gegenwart</b> .....  | 491 |
| Fritz Erich Anhelm, Über die politische Akzeptanz religiöser Minderheiten<br>Versuch eines soziologischen Zugangs am Beispiel<br>Deutschlands und Ägyptens .....                                | 493 |
| Najib Awad, Unmasking Leviathan<br>Theology, the Public Square and the Issue of Human Rights .....  | 504 |
| Alexei Bodrov, Orthodoxy, Islam and the State in Modern Russia .....  | 517 |
| Uwe Groß/Sebastian Vollmer, Globale Gesundheit – mehr als nur Medizin .....   | 526 |
| Horst Oberkamp, Grüße an einen geschätzten Wissenschaftler .....  | 531 |
| Cornelia Schlarb, Der Masterstudiengang Intercultural Theology –<br>eine Investition in die Zukunft<br>Ein Werkstattbericht .....   | 540 |
| Wolfgang Schwaigert, „Leider sind wir für den Westen nur noch Zahlen.<br>Die orientalischen Christen interessieren den Westen nicht!“<br>Gedanken über die Zukunft der Christen in Syrien ..... | 551 |
| Andrea Zaki Stephanous, Religious Institutions and Civil Society Role<br>in Societal Transformation .....   | 560 |
| Emmanuel Youkhana, Christian Life and Help in Northern Iraq .....   | 564 |
| Verzeichnis der Beteiligten .....   | 569 |
| Veröffentlichungen Martin Tamcke (in Auswahl) .....   | 573 |

# Gemeindegrowth und geistliches Leben in China

## Einige Eindrücke, Faktoren und Hintergründe<sup>1</sup>

*Sigurd Kaiser*

Seit den frühen 80er Jahren verfolgt China eine Politik der Öffnung, die auch eine gewisse Religionsfreiheit beinhaltet. Seitdem ist das Christentum im Lande rapide gewachsen. Dieses Wachstum lässt sich quantitativ und qualitativ beschreiben durch Zahlen und Statistiken sowie die Vielfalt des geistlichen Lebens und der kirchlichen Arbeitsgebiete. Da die Schätzungen bezüglich des Anteils der Christen an der Bevölkerung – vor allem auf dem Land – weit auseinander gehen, sollen in dieser Untersuchung nicht nur objektive Zahlen, sondern auch subjektive Eindrücke zum Ausdruck kommen. Letztere entstammen meiner mittlerweile über siebenjährigen Tätigkeit als Dozent am Nanjing Union Theological Seminary. Weitere Eindrücke kommen von regelmäßigen Einladungen als Gastprediger in verschiedenen chinesischen Gemeinden in und um Nanjing sowie vielen Begegnungen in ganz China. Auf diesem Hintergrund versuche ich einige Faktoren herauszuarbeiten, die in Verbindung mit dem eindrucksvollen Wirken des Heiligen Geistes zu einem derart schnellen und mittlerweile über 30 Jahre anhaltenden Wachstum des Christentums in China beigetragen haben.

Ein gewisses Schlüsselerlebnis fand im Anschluss an eine Begebenheit im Jahr 2007 statt, als ich in einer neuen Kirche im Süden von Nanjing zum Predigtgedienst eingeladen war. Die Gemeinde war ursprünglich ein sogenannter Meeting Point gewesen, an dem sich etwa 150 Gläubige regelmäßig ohne Kirchengebäude trafen. Die neue Kirche war zu etwa einem Viertel gefüllt. Viele der Gemeindeglieder strahlten mich an, da sie vermutlich zum ersten Mal einen Ausländer das Evangelium predigen hörten und sahen. Zwei Jahre später, als ich hier wieder predigte, war die Gemeinde auf das Vierfache gewachsen. Das Gotteshaus war nun bis zur letzten Reihe und zum letzten Platz gefüllt. Ich war sehr beeindruckt, denn eine solche Zunahme hatte ich noch nie gesehen.

Im Jahr 2009 predigte ich wie schon öfters im englischsprachigen Gottesdienst der Nanjinger St. Paul's Gemeinde. Als Thema hatte ich die göttliche Berufung gewählt. Gewöhnlich kommen hier etwa 250 meist jüngere Leute zusammen. Insgesamt hat die chinesische Gemeinde eine sonntägliche Besucherzahl von etwa 2000. An diesem Tag wurden elf junge chinesische Besucher der englischsprachigen Gemeinde getauft. Insgesamt fanden an diesem Morgen 56 Taufen in der Gemeinde statt. Da es jährlich zwei Taufgottesdienste gibt, werden in dieser Gemeinde gewöhnlich pro Jahr über 100 Menschen getauft. Ich war sehr beeindruckt. Ein jährliches Wachstum von 5% war ich von den Gemeinden in Deutschland und

---

<sup>1</sup> Der Text ist die überarbeitete Fassung meines zuvor auf Englisch und online veröffentlichten Aufsatzes: *The Kingdom and Power. Elements of Growth in Chinese Christianity – Some Personal Insights. Religions & Christianity in Today's China (RCTC) 2/2 (2012), S. 38–49, [www.china-zentrum.de/fileadmin/redaktion/RCTC\\_2012-2.38-49\\_Kaiser\\_-\\_Elements\\_of\\_Growth\\_in\\_Chinese\\_Christianity.pdf](http://www.china-zentrum.de/fileadmin/redaktion/RCTC_2012-2.38-49_Kaiser_-_Elements_of_Growth_in_Chinese_Christianity.pdf) (14.10.2014).*

den USA, die ich früher besucht hatte, nicht gewohnt. Doch leider mangelt es den meisten chinesischen Gemeinden an Mitarbeitern, um ihren Gemeindemitgliedern auch eine gute Gemeinschaft und Weiterbildung anzubieten.

### Einige Zahlen

Nach 150 Jahren protestantischer Mission war in China bis Mitte des 20. Jahrhunderts nur ein moderates Wachstum des Christentums zu verzeichnen. So gab es zum Zeitpunkt der kommunistischen Machtübernahme im Jahr 1949, der sogenannten Befreiung, im ganzen Land nur etwa 700.000 Protestanten. Zwischen 1950 und 1952 folgte dann die Ausweisung aller Missionare. Nach der Verfolgung aller religiösen Gruppen während der sogenannten Kulturrevolution von 1966–1976 zählten die Protestanten jedoch erstaunlicher Weise schon 1,5 Millionen, im Jahr 1982 3 Millionen, 1986 6,7 Millionen, 1992 9,4 Millionen, und 1998 16,7 Millionen.<sup>2</sup> Seit der Öffnung Chinas im Jahr 1978 und der Einrichtung einer begrenzten Religionsfreiheit im Jahr 1982 verzeichnet die chinesische Christenheit damit ein exponentielles Wachstum.

Heute, 2014, hat China eine Bevölkerung von ungefähr 1,35 Milliarden Menschen,<sup>3</sup> wovon laut TSPM (Three-Self Patriotic Movement), der sogenannten Dreiselbst-Bewegung, 24 Millionen zur offiziellen protestantischen Kirche gehören. Doch bereits im Jahr 2009 ging Professor Yu Jainrong von der Chinesischen Akademie für Sozialwissenschaften in Peking von 18–30 Millionen Protestanten in der offiziellen Kirche und nochmals 45–60 Millionen in den sogenannten Hausgemeinden aus.<sup>4</sup> Ähnlich schätzte 2010 die World Christian Database 50–70 Millionen Protestanten in ungefähr 300 inoffiziellen Hausgemeinde-Netzwerken. Die Zahlen für die katholischen Christen in China bewegen sich heute zwischen den offiziellen 6 Millionen und geschätzten 12–14 Millionen für die offizielle und die Untergrundkirche zusammen. Ein Forscher der renommierten Renming Universität in Peking gibt die Zahl von fast 90 Millionen Christen in China inklusive der Mitglieder von Hausgemeinden an. Diese Zahlen sind in guter Übereinstimmung mit westlichen Beobachtern, die von 80–100 Millionen Christen in China ausgehen,<sup>5</sup> wobei einige Schätzungen bis zu 130 Millionen oder fast 10% der Bevölkerung gehen. Dies bedeutet, dass die Christenheit in China seit 1949 eine 100fache Zunahme unter den Protestanten erlebt hat. Der größte Anteil dieses Wachstums wiederum hat während der letzten 35 Jahre stattgefunden.

Die oben genannten Zahlen sagen allerdings noch nichts über die demographische und soziale Verteilung des Gemeindegewachstums in China aus. Interessanter Weise lebt die Mehrzahl der chinesischen Christen auf dem Land und besitzt nur

<sup>2</sup> Vgl. Zhuo Xiping, Christentum und Christentumsforschung in China – aktuelle Tendenzen, in: Aktuelle China-Nachrichten 95 (2008), S. 1–6, 2.

<sup>3</sup> Laut World Factbook vom Juli 2014, [www.cia.gov/library/publications/the-world-factbook/rankorder/2119rank.html](http://www.cia.gov/library/publications/the-world-factbook/rankorder/2119rank.html) (13.10.2014).

<sup>4</sup> Vgl. Roman Malek, Volksrepublik China. Kirche und Religionen in Zahlen, Statistiken 2009/2010, in: China Heute 29 (1/2010), S. 22–33, 22.30, sowie Katharina Wenzel-Teuber, Statistisches Update 2013 zu Religionen und Kirchen in der Volksrepublik China, in: China Heute 33 (1/2014), S. 20–31, 23.

<sup>5</sup> Vgl. z. B. David Aikman, Jesus in Beijing, Washington DC 2006, S. 7f.

eine geringe schulische sowie christliche Bildung. In den letzten Jahren sind jedoch vor allem in den Städten zunehmend auch Intellektuelle und Universitätsstudenten Christen geworden. Die Mehrzahl bilden aber weiterhin ältere Menschen, zumeist Frauen mit niedrigem Bildungsniveau. Die strenge Unterscheidung in der Statistik zwischen offizieller Kirche und Hausgemeinden ist daher nicht unbedingt angemessen. Denn abgesehen von den Leitungsstrukturen bestehen zwischen den Gläubigen beider Gruppen nur wenige theologische und soziologische Unterschiede.<sup>6</sup> So ist die Mehrheit der unregistrierten Gemeinden oder Hauskirchen nicht gegen eine Anbindung an die offizielle Kirche, so dass die Hausgemeinden nicht generell als Untergrundkirchen bezeichnet werden sollten. In den Städten distanzieren sich jedoch etliche Hausgemeinden von der offiziellen Kirche, wogegen andere mit ihr in Verbindung stehen und die Registrierung anstreben.<sup>7</sup> Im Folgenden versuche ich nun einige der Gründe für das außergewöhnliche Wachstum sowohl der Hausgemeinden als auch der offiziellen Kirche zu analysieren.

### **Eine betende Gemeinschaft**

Von meinen Studierenden am Nanjinger Seminar höre ich immer wieder, dass sie morgens um 5:30 Uhr aufstehen, um gemeinsam zu beten. Das beeindruckt mich sehr. Jeden Morgen beten sie zusammen für ihre Familien, ihre Lehrer, das Seminar und ihr Studium. Wenn ich selbst ein nur kleines Problem erwähne, sagen sie mir: „Wir werden für dich beten.“ Wenn sie zu mir kommen, um das Thema ihrer Abschlussarbeit zu besprechen, sagen sie mir: „Wir werden darüber beten und dann sagen wir dir nach der Sommerpause Bescheid.“ Besonders bewegt es mich jedoch, wenn einige mir entweder im Vorbeigehen oder nach einem langen Gespräch sagen: „Bitte bete für mich und meine Familie.“ Doch das ist nicht nur bei den Studierenden so, manchmal bitten mich auch die Kirchenleiter um Gebet. Nicht nur das private, sondern auch das öffentliche Gebet ist stark und bewegend. Es ist Energie geladen und voll von Erwartung. Von einigen Gemeindeleitern höre ich, dass sie vor wichtigen Beschlüssen lange Gebetstreffen haben. Sie wissen, dass sie Gottes Führung benötigen, wenn sie für Tausende von Menschen Verantwortung übernehmen. So wird das Gebet zugleich zur größten Quelle der Einheit in den Gemeinden, auch wenn es hier wie anderswo Spannungen untereinander gibt.

Während der schweren Zeit der Verfolgung war das Gebet eine Quelle der Kraft, der Geduld und der Einheit unter den Christen. Zehn Jahre lang, während der Kulturrevolution und darüber hinaus, war das Gebet für die Gläubigen meist die einzig mögliche geistliche Aktivität; Gemeindefarbeit war nicht mehr möglich. Und Gott hörte das Gebet der chinesischen Christen und segnete sie mit nachfol-

---

<sup>6</sup> Gotthard Oblau beschreibt eine chinesische Hausgemeinde. Vgl. Gotthard Oblau, Gotteslob zwischen Laken und Linoleum. Zu Besuch in einer christlichen Migrantengemeinde in Peking, [www.doam.org/archiv/textea/china/china\\_gotthardoblau\\_Migrantengemeinden2000.pdf](http://www.doam.org/archiv/textea/china/china_gotthardoblau_Migrantengemeinden2000.pdf) (22.7.2010).

<sup>7</sup> Vgl. Don Snow, Understanding the Christian Community in China, vom 18.9.2003, [www.christianityinchina.org/Common/Admin/showNews\\_auto.jsp?Nid=450&Charset=big5](http://www.christianityinchina.org/Common/Admin/showNews_auto.jsp?Nid=450&Charset=big5) (6.12.2008); auch Yu Jianrong, Das Christentum und die Stabilität der chinesischen Gesellschaft, in: *Duihua – mit China im Dialog* 22 (2014), S. 1–6, 3f.

gendem Wachstum.<sup>8</sup> Viele Bücher sind bereits über das Leiden der chinesischen Christen unter der Verfolgung geschrieben worden. Doch falls es möglich ist, beten zu lernen (Lk 11,1), dann haben die chinesischen Christen gewiss in dieser Zeit das Beten gelernt.

### Das persönliche Zeugnis

Vor einiger Zeit hatten wir ausländische Besucher, die uns zu Hause in der Nähe des alten Campus des Nanjinger Seminars besuchen wollten. Sie kamen vom Flughafen in die Stadt und fragten dort eine ältere Dame, wo das Seminar sei. Sie sagte: „Ja, das Seminar ist ganz in der Nähe, in dieser Richtung. Kennen Sie schon Jesus?“ Unsere Besucher waren sehr überrascht, denn dies war der erste Kontakt nach ihrer Ankunft in China. Und die erste Person, die sie trafen, fragte sie, ob sie Jesus kennen. Interessanter Weise waren die Besucher eine Gruppe von Missionswissenschaftlern, die das Wesen der chinesischen Christenheit kennenlernen wollten. Zumindest einen wichtigen Aspekt haben sie herausgefunden.

Das persönliche Zeugnis spielt in der chinesischen Christenheit eine große Rolle. Aufgrund ihres biblischen Glaubens halten es die Menschen für eine persönliche Verantwortung eines jeden Christen über ihren Glauben zu sprechen und das Evangelium zu bezeugen. Neben dem Gemeindegottesdienst, zu dem auch immer wieder Besucher kommen, ist das persönliche Zeugnis das wichtigste evangelistische Element, denn außerhalb der Kirchenmauern sind christliche Veranstaltungen nicht gestattet. Das Zeugnis ist einfach, klar und sehr persönlich. Dadurch kommunizieren die Gläubigen den Inhalt des Evangeliums sehr effektiv. Die persönliche Glaubenserfahrung im Alltagsleben spielt im chinesischen Christentum eine wichtige Rolle. Fast jede Predigt beinhaltet auch die persönliche Erfahrung mit Jesus. Aus diesem Grund schließen auch viele Gottesdienste das persönliche Zeugnis der Gläubigen mit ein. Das macht die christliche Botschaft persönlich und praktisch und auf diese Weise überzeugend und attraktiv. Als ich einmal meine Studierenden fragte, was sie am liebsten in einer christlichen Zeitschrift lesen würden, sagten sie einhellig: „Zeugnisse“. Aus diesem Grund nehme ich in meine Predigten in Nanjing ebenfalls passende persönliche Erfahrungen auf. Nach dem Gottesdienst sprechen mich dann meist einige Zuhörer auf die erwähnten Erlebnisse und Begebenheiten an. Die chinesischen Christen lieben diese persönlichen Erfahrungen, denn sie kennen die Kraft des persönlichen Zeugnisses, mit dem sie ihren Glauben gegenseitig stärken.

Die meisten chinesischen Predigten sind sehr evangelistisch und christozentrisch, gut vorgetragen und lebendig. Sie sind einfach und klar, angefüllt mit vielen persönlichen Zeugnissen. Sie betonen den soteriologischen Aspekt des christlichen Glaubens und das persönliche Verhältnis zwischen den Gläubigen und Christus. Die Prediger heben die Liebe Christi für die Menschen hervor, seine Hilfe in all-

---

<sup>8</sup> Einige Berichte über das heutige Gemeindegebiet in China finden sich bei Gotthard Oblau, *Pentecostal by Default? Reflections on Contemporary Christianity in China*. Paper presented at the Birmingham conference “Pentecostalism in Asia”, September 2001, in: A. Anderson/E. Tang (Hg.), *Asian and Pentecostal. The Charismatic Face of Christianity in Asia*, London 2005, S. 411–436.

täglichen Lebenssituationen sowie die christliche Berufung. Soziale, wirtschaftliche, ökologische, ethische und wissenschaftliche Themen kommen hingegen nicht zu oft vor.<sup>9</sup> Anstelle dessen sind viele Predigten geprägt von einem starken Dualismus von Himmel und Hölle, der evangelistischen Zwecken dienen soll. Hier findet offensichtlich nur eine recht begrenzte Kontextualisierung statt, doch die akademischen Publikationen der offiziellen Kirche zeigen hierfür in den letzten Jahren ein zunehmendes Bewusstsein.<sup>10</sup> Der westliche Beobachter wird auch eine historische Exegese vermissen. An Stelle dessen tritt das Aneinanderreihen von Bibelzitierten und nicht selten auch eine allegorische Interpretation der Bibel. Offensichtlich haben viele Prediger nur eine recht einfache Ausbildung erhalten, und die Zuhörer besitzen ebenfalls nur eine geringe Bildung. Damit bietet die chinesische Predigt – wie auch die meisten westlichen Formen – nur eine unvollständige Repräsentation des Evangeliums, doch sie erklärt die zentralen Elemente des christlichen Glaubens deutlich und kommuniziert sie enthusiastisch. Hiermit geht die chinesische Predigt auf die existentiellen Bedürfnisse der Zuhörer ein, doch die drängenden gesellschaftlichen Aspekte werden zumeist (noch) nicht thematisiert.

### Wanderprediger und körperliche Heilung

Mehreren Schätzungen zufolge sind über 50% der chinesischen Christen, vor allem in den ärmeren ländlichen Regionen, wo die meisten Christen leben, durch körperliche Heilungen zum Glauben gekommen.<sup>11</sup> Einer meiner Studenten am Nanjinger Seminar, der aus der südöstlichen Provinzhauptstadt Hangzhou stammt, erzählte mir, dass seine Eltern und Großeltern regelmäßig für Heilung beteten, da es in der ländlichen Region, wo er aufgewachsen ist, keine medizinische Versorgung gab, und dass seine Familie regelmäßig körperliche Heilung erfuhr. In ihrem Aufsatz

---

<sup>9</sup> Vgl. Richard J. Mouw, *Christianity and Culture. A Challenge for the New China*, Ansprache am Fuller Theological Seminary am 03.01.2007, [www.christianityinchina.org/Common/Admin/showNews\\_auto.jsp?Nid=429&Charset=big5](http://www.christianityinchina.org/Common/Admin/showNews_auto.jsp?Nid=429&Charset=big5) (6.12.2008).

<sup>10</sup> Philip L. Wickeri beschreibt neue und positive Ansätze zur Kontextualisierung unter den jungen Dozenten des Nanjing Union Theological Seminary (NJUTS) und anderen Kirchenleitern: „Diese jungen Dozenten unterscheiden sich sehr in ihrer Ausrichtung und ihrem Ansatz. Einige fühlen sich der evangelikalischen Theologie verbunden, während andere liberaler und experimentierfreudiger sind. Ihre Publikationen als Ganzes gesehen reflektieren eine theologische Interpretation, die versucht, das Christentum mit der chinesischen Gesellschaft und Kultur in Verbindung zu bringen. Es bleibt abzuwarten, ob sie einen umfassenderen Ansatz zur kontextuellen Theologie entwickeln können, der den Gemeinden in Zukunft eine solide theologische Grundlage bieten kann.“ Philip L. Wickeri, *Reconstructing Christianity in China. K. H. Ting and the Chinese Church*, Maryknoll/NY 2007, S. 360 [eigene Übersetzung].

<sup>11</sup> Vgl. Caroline Fielder, *The Growth of the Protestant Church in Rural China*, in: F. Wilfred/E. Tang/G. Evers (Hg.), *China and Christianity. A new Phase of Encounter?*, in: *Concilium* 44/2 (2008), S. 174–184. Online veröffentlicht im China Online Study Centre (Churches Together in Britain and Ireland), S. 1–12, 7f mit dem Bericht eines Exorzismus, der eine Familienbekehrung zur Folge hatte. Vgl. [chinachristians.org/chinaonlinecentre.org/downloads/caroline\\_fielder\\_growth\\_of\\_the\\_rural\\_protestant\\_church.pdf](http://chinachristians.org/chinaonlinecentre.org/downloads/caroline_fielder_growth_of_the_rural_protestant_church.pdf) (13.10.2014), sowie Yip Cing-Wah, *Protestantisches Christentum und Volksreligion in China. Ein Fall von Synkretismus?*, in: M. Gänßbauer/EMW und China InfoStelle (Hg.), *Christentum chinesisch in Theorie und Praxis*, Hamburg 2003, insbes. S. 27–60, 31–34.43–55; Claudia Währisch-Oblau, *The Healing Power of Faith*, in: *Amity News Service* 5.2 (April 1996), S. 9f.

über das Christentum im ländlichen China berichtet Caroline Fielder: „Viele Chinesen auf dem Land fühlen sich geistlich und finanziell gefangen in einer Spirale von Abhängigkeiten gegenüber einem Ritual, das ihnen volkstümliche religiöse Praktiken auferlegen, da es meist eng mit dem Dorfleben verbunden ist. Dort wo die Volksreligion besonders großen Einfluss ausübt kommt auch Besessenheit vor. So wurde mir von mehreren Fällen von Besessenheit und nachfolgendem Exorzismus berichtet. Das Christentum wird zunehmend als ein Ausweg hieraus angesehen und gilt als progressive Kraft in den traditionellen ländlichen Gemeinschaften.“<sup>12</sup> Dies bedeutet, dass das Übernatürliche ein integraler Bestandteil des biblischen und zugleich sehr praktisch orientierten Glaubens der auf dem Land lebenden Christen ist.

Im Gegensatz zu den ländlichen Gemeinschaften glauben viele der chinesischen Christen in den Städten nicht an göttliche Heilung. Entsprechend hört man hier auch nicht oft von Heilungen. Wenn ich dann von meinen eigenen Heilungserfahrungen berichte, sind manche sehr interessiert, doch viele eher zurückhaltend. Wie im Westen sind auch in China die Christen in der Stadt stärker vom Rationalismus der Moderne beeinflusst, doch auch von ihrem atheistisch-marxistisch geprägten Schulunterricht. Sie können nur annehmen, was Wissenschaft und Vernunft zu belegen vermögen. Doch nachdem Glaubensheilung und übernatürliche Phänomene im Westen im Zuge der anbrechenden Post-Moderne akzeptabler geworden sind, wird die Glaubensheilung vielleicht auch im städtischen China in Zukunft häufiger anzutreffen sein. Das schnelle Wachstum der pfingstlich und charismatisch geprägten Gemeinden im Westen sowie in Südamerika und Afrika mag in diese Richtung deuten. Ob und inwiefern die Christenheit im städtischen China – vielleicht im Zuge der enormen Migration und Urbanisation – in Zukunft das für sie neue Gedankengut aufnehmen wird, bleibt abzuwarten.

Wie zu Zeiten des frühen Christentums, so ziehen auch heute noch Wanderprediger durch das ländliche China und verkünden das Evangelium von Dorf zu Dorf.<sup>13</sup> Aufgrund der mangelnden medizinischen Versorgung in diesen Regionen beten die Prediger auch für Heilung, welche die Menschen wiederum häufig erfahren.<sup>14</sup> Wird ein Familienmitglied geheilt, nehmen oft auch die übrigen Angehörigen und Freunde das Evangelium an, so dass regelmäßig ganze Dorfgemeinschaften zum Glauben kommen. Wenn sich eine ganze Familie oder ein ganzes Dorf bekehrt, ist dies sehr sichtbar für das gesamte Umfeld. Die christlichen Gruppen wachsen und Hausgemeinden entstehen, gefolgt von Hausgemeinde-Netzwerken und größeren Gemeinden. Diese Dynamik in Verbindung mit privatem Bibelstudium, Visionen und Träumen<sup>15</sup> begründet weitgehend das schnelle Wachstum des Christentums im ländlichen China ab. Häufig finden sich schon wenige Jahre nach den ersten Bekehrungen Gemeinden in der ganzen Gegend, z. B. einem Kreisge-

---

<sup>12</sup> Fielder, *Rural China*, S. 8 [eigene Übersetzung].

<sup>13</sup> Ein detailliertes Beispiel findet sich bei Oblau, *Pentecostal*, S. 14.

<sup>14</sup> Einige Heilungsberichte aus China finden sich bei Oblau, *Pentecostal*, S. 3–4.8.11–13, und Oblau, *Gotteslob*, S. 2.

<sup>15</sup> Vgl. Fielder, *Rural China*, S. 8–10.

biet, mit hunderten oder gar Tausenden von Gläubigen.<sup>16</sup> Doch da es kaum erfahrende Christen gibt, die die neu Bekehrten unterweisen könnten, tauchen auch schnell seltsame Lehren und Häresien auf und Sekten bilden sich. Dies ist die Kehrseite des schnellen Gemeindegewachstums im ländlichen China.

Einige der christlichen Sekten in China werben nicht nur Mitglieder anderer Gemeinden ab, sondern sie wenden auch illegale und kriminelle Praktiken an, wie z. B. Kidnapping. Tony Lambert stellt fest: „Gegenwärtig ist die gefährlichste [Sekte] Eastern Lightning, die einen weiblichen chinesischen Messias verkündet und Gangstermethoden anwendet um Konvertiten zu gewinnen und zu behalten.“<sup>17</sup> Heutzutage breitet sich Eastern Lightning auch in den Städten schnell aus. Ein junger Pastor und ehemaliger Student des Nanjinger Seminars aus dem nahegelegenen Suzhou erzählte mir, dass diese Sekte zur Zeit die größte Sorge der Gemeinde sei. Zugleich machen westliche Sekten wie z. B. die Mormonen und Zeugen Jehovas große missionarische Anstrengungen in China. So gibt es mittlerweile in den meisten größeren Städten Mormonengemeinschaften.

### Eine Laienbewegung

Nach der Machtübernahme der Kommunisten im Jahr 1949 und der darauf folgenden Ausweisung der Missionare wurden die kirchlichen Institutionen wie Krankenhäuser und Universitäten vom Staat übernommen und die meisten theologischen Seminare geschlossen. Auf protestantischer Seite durften nur die drei größten Ausbildungsstätten weiter arbeiten. 1952 wurden diese zum Nanjing Union Theological Seminary (NJUTS) zusammengeschlossen. Aus diesem Grund konnten bis zur Kulturrevolution von 1966–76 nur noch sehr wenige Pfarrer ausgebildet werden und während dieser gar keine mehr. In den 1980ern öffneten die chinesischen Seminare nacheinander wieder ihre Tore, wobei Nanjing das erste war. Doch alle hatten zu wenige qualifizierte Dozenten. Heute gibt es innerhalb der offiziellen chinesischen Kirche 21 Seminare und Bibelschulen, weniger als eine Ausbildungsstätte pro Provinz, und kleine, sog. Training-Center für die Ausbildung ehrenamtlicher Mitarbeiter in den meisten größeren Städten. Doch diese können nicht genug Personal ausbilden, um die schnell wachsende Kirche mit Pfarrern und sonstigen Mitarbeitern ausreichend zu versorgen. So hat z. B. die neuste Bibelschule in Chongqing, der größten Stadt Chinas, östlich der Provinz Sichuan gelegen, seit dem Herbstsemester 2010 drei Vollzeit-Dozenten, die erst kürzlich das Nanjinger Seminar absolviert haben. Folglich bringen die chinesischen Seminare jährlich nur ein paar hundert Absolventen hervor, durchschnittlich weniger als einen für jede größere Stadt in China. Daher haben die meisten Großstädte mit mehreren Millionen Einwohnern nur vier oder fünf ordinierte Pastoren, und in den ländlichen Regionen gibt es nur ganz wenige ausgebildete Pfarrer. Dies bedeutet, dass die Gemeinden der offiziellen chinesischen Kirche, genau wie die Hausgemeinden, in erster Linie von ehrenamtlichen Mitarbeitern geführt werden.

<sup>16</sup> Der Bericht bei Oblau, *Pentecostal*, S. 3f illustriert dieses Muster sehr gut.

<sup>17</sup> Tony Lambert, *China's Christian Millions*, London 2006, S. 18.

Für den ländlichen Kontext kommt Caroline Fielder zu dem Schluss: „Die einfache Form und Struktur des Protestantismus bringt es mit sich, dass auch wenn es keinen Pfarrer oder kein Kirchengebäude gibt es trotzdem möglich ist religiöses Leben zu pflegen. Diese Struktur begünstigt ein Umfeld, das die Entwicklung von ehrenamtlichen Mitarbeitern unterstützt, denn es gibt kaum kirchliche Bürokratie, die die Visionen der einzelnen Mitarbeiter einschränken würde.“<sup>18</sup>

Aufgrund der mangelnden akademischen Ausbildung ist die ursprünglich zu meist klerikale chinesische Kirche weitgehend zu einer Laienbewegung geworden. Eine solche Struktur benötigt eine große Anzahl von ehrenamtlichen Mitarbeitern, die in der Gemeinde Verantwortung übernehmen. Seit der Ausweisung der Missionare ist die Anzahl an christlichen Multiplikatoren, d. h. reife und erfahrene Gläubige mit offiziellen Aufgaben in der Gemeinde, stetig gestiegen. Diese Situation hat sich auch nach der Öffnung Chinas Anfang der 1980er Jahre und zunehmender Religionsfreiheit nicht wesentlich verändert. Wie im frühen Christentum werden auch hier weiterhin die meisten Gemeinden von Ältesten, Evangelisten und Diakonen geführt, deren Arbeit weitgehend auf ihrer geistlichen Erfahrung beruht.<sup>19</sup> Ohne die vielen Laienprediger wäre es nicht möglich, in den meisten Gemeinden wöchentlich mehrere Gottesdienste anzubieten. Das gleiche gilt für die vielen Veranstaltungen, vom Taufunterricht bis zur Bibelstunde, die jede Gemeinde durchführt. Durch ihren regelmäßigen Einsatz erhalten so mehr ehrenamtliche Mitarbeiter eine praktische Schulung als es eine Vielzahl von theologischen Ausbildungsstätten leisten könnte. Da sich die ehrenamtlichen Mitarbeiter erwünscht und gebraucht fühlen, gibt es mehr Laien im aktiven Gemeindedienst als in den meisten westlichen Kirchen. Dadurch kann solch eine Laienbewegung wesentlich effektiver sein als eine Kirche, die sich weitgehend auf bezahlte Mitarbeiter stützt. Dies bedeutet, dass nicht der Mangel an Qualifizierung, sondern die Zurüstung der Laien ein wesentlicher Aspekt des chinesischen Gemeindegrowths ist. In gleicher Weise lässt sich in der chinesischen Kirche auch die Bedeutung von Frauen in Leitungsaufgaben begründen.

Wie bereits angedeutet, besteht die Mehrzahl der chinesischen Kirchgänger aus Frauen, häufig machen sie  $\frac{2}{3}$  bis zu  $\frac{3}{4}$  einer Gemeinde aus. Mit ihrem niedrigeren sozialen Status und geringerer Bezahlung als die ihrer männlichen Nachbarn und Kollegen finden sie in der Gemeinde eine neue Identität und ein neues Zuhause. Caroline Fielder fasst dies folgendermaßen zusammen: „Die Kirche bietet ihnen einen Raum, in dem sie eine Stimme haben, die Erfahrung von Gemeinschaft machen, und wo sie eine neue Familie finden; und vielen Frauen bietet die Mitgliedschaft einen höheren sozialen Status als sie ihn außerhalb der Gemeinde besitzen.“<sup>20</sup> Doch dies ist nicht der einzige Grund für diese ungleichen Proportionen: Während die Mitgliedschaft in einer Gemeinde für die Frauen attraktiv ist, ist sie ein Problem für die Männer. Als Haupt der Familie sind sie für den größten Teil des Einkommens verantwortlich. Wenn sie im öffentlichen Dienst oder bei den

---

<sup>18</sup> Fielder, *Rural China*, S. 4.

<sup>19</sup> Vgl. Robert Banks, Art.: *Church Order and Government*, in: G. F. Hawthorne/R. P. Martin/D. G. Reid (Hg.), *Dictionary of Paul and His Letters*, Leicester 1993, S. 131–137, 134.

<sup>20</sup> Fielder, *Rural China*, S. 6 [eigene Übersetzung].

Behörden arbeiten und in die Kirche gehen, müssen sie mit Nachteilen oder gar dem Verlust ihres Arbeitsplatzes rechnen. Daher werden sie entweder keine Christen, oder sie praktizieren ihren Glauben im Geheimen. So tut dies auch der Professor für Religionswissenschaft in der Provinz Shaanxi, der nicht getauft ist, nur selten „aus akademischen Gründen“ in die Kirche geht, der aber immer am Mittagstisch betet. Aus diesem Grund ist die chinesische Kirche eine Gemeinschaft von vielen, sehr aktiven Laien, von denen die Frauen die Mehrzahl bilden und die das Evangelium ganz frei bezeugen können, so dass sie in erster Linie wiederum andere Frauen erreichen.

### **Das religiöse Vakuum**

Als ein Kollege und ich nach einem Predigtamt von einem Freund eines Gemeindeglieds nach Hause gebracht wurden, fragte der Fahrer meinen chinesischen Kollegen: „Ich sehe, dass Sie Christen sind. Bitte erzählen Sie mir etwas über das Christsein. Wie kann mein Leben nach dem Tod weitergehen?“ Während der nächsten 30 Minuten erklärte mein Kollege dem Fahrer im Auto die Grundlagen des christlichen Glaubens. Die Frage hatte mich sehr überrascht, denn von den westlichen Ländern her war ich nicht an ein solches Interesse am christlichen Glauben gewöhnt. Doch später durfte ich feststellen, dass Leute regelmäßig zu mir kamen um mich nach meinem Glauben zu fragen. Doch warum sind die Chinesen heute so am Christentum interessiert?

Nach den verheerenden Folgen der Kulturrevolution haben Marxismus und die Staatsdoktrin ihre Attraktivität bei den chinesischen Massen verloren. An Stelle dessen werden nun Materialismus und Konsum propagiert, um die Bedürfnisse der chinesischen Bevölkerung zu befriedigen. Auf der sozialen Ebene hat dies zu einer egoistischen Ellbogengesellschaft geführt, die weitgehend ihre Moral und ihren Gerechtigkeitsinn verloren hat.<sup>21</sup> Egoismus, Scheinheiligkeit, Bevorzugung, Vetternwirtschaft, erkaufte Privilegien, Korruption und Betrug sind allgegenwärtig. Schon im Kindergarten und vor allem in der Schule helfen von Lehrern festgelegte Geldgeschenke, um aufgenommen zu werden, bessere Noten zu erzielen oder bevorzugt zu werden, so z. B. damit ein Vierjähriger an der Fahnenzeremonie teilnehmen darf, was eine große Ehre bedeutet.

Laut Wang Zuo'an, dem Direktor der Staatlichen Religionsbehörde in Peking (SARA), ist das schnelle Wachstum des Christentums für den Staat kein Problem, so lange die Kirche die religiösen Vorschriften befolgt.<sup>22</sup> Dies bedeutet, dass sich die staatlichen Grundsätze in den letzten Jahren geändert haben. Wang hebt hervor, dass die Kirche seit 2007 dazu angehalten ist, karitative und soziale Entwicklungsprogramme in die Wege zu leiten um dem moralischen Verfall in der Gesell-

<sup>21</sup> Vgl. Gao Feng, Die christliche Botschaft und das Wirtschaftswachstum Chinas (übersetzt aus dem Chinesischen von M. Gänßbauer), in: Aktuelle China-Nachrichten 87 (2007), S. 1–6. Pfarrer Dr. Gao ist zur Zeit Vorsitzender des China Christian Council sowie Direktor des Nanjing Union Theological Seminary.

<sup>22</sup> Das Interview mit Wang Zuo'an vom 5. Januar 2010 ist abgedruckt in Amity News Service 25.1-3 (März 2010), 18–19, [www.amityfoundation.org/eng/sites/default/files/Archive/ANS\\_2010\\_vol\\_25\\_1\\_3.pdf](http://www.amityfoundation.org/eng/sites/default/files/Archive/ANS_2010_vol_25_1_3.pdf) (13.10.2014).

schaft entgegenzuwirken. In der Vergangenheit durfte die Kirche bis auf die Führung von Altenheimen außerhalb ihrer Mauern nicht aktiv werden. Heute wird von ihr erwartet, dass sie zum „Bau einer harmonischen Gesellschaft“ beiträgt, dem allgegenwärtigen Regierungsprogramm. Hiermit hat die Kirche eine weitere Gelegenheit erhalten, den benachteiligten Teil der Gesellschaft mit dem Evangelium zu erreichen.

Auf der religiösen Ebene zeigt sich heute ein deutliches Vakuum, das mit den traditionellen Lehren des Laozi, Konfuzius und anderen nicht mehr gefüllt werden kann.<sup>23</sup> So gibt nur noch ein Prozent der chinesischen Bevölkerung an, dem Daoismus anzugehören während sich 31,4% religiösen Glaubensrichtungen zugehörig fühlen.<sup>24</sup> Heute werden der Daoismus und der eher philosophische Konfuzianismus von vielen nur noch als kulturelles Erbe angesehen, das nicht mehr in der Lage ist, die Herausforderungen einer freien Marktwirtschaft und der sich schnell verändernden Gesellschaft anzunehmen. Aus diesem Grund wachsen diese beiden Gruppen am wenigsten unter den chinesischen Traditionen und Religionen.

Im Gegensatz hierzu erlebt der chinesische Buddhismus eine Renaissance. Zwischen 11 und 16% der Chinesen geben an, Buddhisten zu sein. Doch diese Beliebtheit beruht oft nur auf einem abergläubischen und utilitaristischen Verständnis. Fast jedes Restaurant und viele Wohnungen und Geschäfte haben ihren eigenen buddhistischen Schrein, und unzählige Armaturen Bretter tragen kleine Buddhafiguren. Offensichtlich versprechen sich die Menschen von dieser Praxis Bewahrung und materiellen Segen. Dem gleichen Zweck dienen die buddhistischen Tempel, wo die Leute Weihrauch und Geld opfern. Doch es gibt keine buddhistischen Gemeinschaften für die gewöhnlichen Leute wie sie die Kirchen für die chinesischen Gläubigen darstellen.

Auf der geistlichen Ebene verlangen die chinesischen Religionen in erster Linie eine Selbsterziehung, um einen göttlichen Zustand zu erreichen, doch sie kennen keine persönliche Beziehung zu einem lebendigen Gott, der Schöpfer und Erhalter von allem ist. Aufgrund zurückliegender Enttäuschungen und Verletzungen sehnen sich jedoch viele Chinesen nach solch einer Beziehung, nach Vergebung, Versöhnung und nach einem ewigen Leben in der Gegenwart ihres Schöpfers. Dieses Verlangen nach Gemeinschaft, geistlicher Leitung und ethischer Anweisung scheinen der christliche Glaube und die Gemeinde für die Chinesen am ehesten zu erfüllen. Vermutlich ist aus diesem Grund das Christentum die am schnellsten wachsende Religion in China.

Doch nicht alle der erwähnten Facetten sind für diejenigen, die Christen werden von gleicher Bedeutung. Manche suchen einen Sinn in ihrem Leben und fühlen sich von der christlichen Liebesbotschaft angezogen, andere lernen Gott durch die Erfahrung seiner Heilungskraft kennen, und wieder andere sind beeindruckt von der christlichen Ethik, die jeden Bereich der menschlichen Existenz umfasst

---

<sup>23</sup> Vgl. Xu Jilin, *Spiritual Crisis and Renaissance of Religions in Contemporary China*, in: F. Wilfred/E. Tang/G. Evers (Hg.), *China and Christianity. A new phase of encounter?*, in: *Concilium* 44/2 (2008), S. 38–46.

<sup>24</sup> Zahlen zur Religionszugehörigkeit in China finden sich bei Malek, *Statistiken*, S. 22, und Wenzel-Teuber, *Statistisches Update*, S. 20.

und nicht nur die familiären Beziehungen, so wie es die traditionellen Lehren primär tun. Neben den Millionen, die durch Heilungserfahrungen Christen geworden sind, gibt es heute in den Städten aber auch viele hochrangige Akademiker, für die Heilung nicht von Bedeutung ist. Aufgrund des religiösen Vakuums werden sie zumeist von dem soteriologischen oder ethischen Aspekt des Christentums angesprochen. Einige dieser Leute unterrichten oder Forschen über das Christentum an den chinesischen Universitäten.<sup>25</sup> Doch die meisten von ihnen gehen nicht zur Kirche, da sie Angst haben ihre Anstellung zu verlieren, oder aber ihr Interesse ist eher von akademischer Natur. Diese Gruppe von Akademikern wurde in der jüngeren Vergangenheit oft als Kulturchristen bezeichnet. Durch ihre Publikationen, Übersetzungen und öffentlichen Konferenzen propagieren sie die akademische Seite des Christentums in einer wachsenden Schicht von gebildeten Leuten.

### **Eine neue Offenheit und westliche Ausrichtung**

Seit dem Beginn der Mission in China durch die Apostolische Kirche des Ostens im siebten Jahrhundert waren die chinesische Gesellschaft und ihre Oberen meist offen für das Christentum. Sie lehnten das Christentum nur ab, wenn sie eine politische Einflussnahme durch den Westen feststellten. Während der Zeit der modernen Missionsbewegung beginnend mit dem 19. Jahrhundert wuchs die Kirche, doch das Christentum erfuhr auch eine merkliche Ablehnung. Dies lag hauptsächlich an der engen Verbindung zwischen den Missionaren und den kolonialen Mächten in China und der starken westlichen Leitung innerhalb der chinesischen Kirche. Dieser Zustand blieb weitgehend unverändert bis zur Ausweisung der Missionare durch die kommunistische Führung im Jahr 1952. Danach wurden die vielen westlichen protestantischen Denominationen, die es mittlerweile auch in China gab, zu einer Kirche zusammengeschlossen, mit Ausnahme der unabhängigen Gemeinden, die in der sogenannten Hausgemeindebewegung weiter bestanden. Auf diese Weise war die chinesische Kirche über Nacht zu einer einheimischen Kirche geworden. Von nun an bis zum Ende der Kulturrevolution war die Kirche stets verdächtig und der Verfolgung ausgesetzt, denn die Christen wurden als Nationalisten, Imperialisten und Konterrevolutionäre angesehen. Viele dachten, die chinesische Kirche würde diese Zeit der Verfolgung nicht überleben, doch nach dem Ende von Maos Utopie wurde die Kirche von der Regierung und der Bevölkerung akzeptiert. Das Christentum hatte sein ausländisches Image verloren, und die Kirche begann schnell zu wachsen.

Im Frühjahr 2009 verließ das Nanjinger Seminar seinen historischen, fast 100 Jahre alten und mittlerweile denkmalgeschützten Campus und zog in einen wesentlich größeren Komplex in einer der neuen Universitätsviertel am südlichen

---

<sup>25</sup> Als Städter thematisieren sie in den meisten ihrer Publikationen philosophische, soziologische und theologische Fragestellungen. Doch es gibt nur sehr wenige Arbeiten über das ländliche Christentum. Vgl. Leung Kalun, *Cultural Christians and Christianity in China*, in: S. Mosher (Hg.), *China's Spiritual Revival. The Call of the Sacred, the Call of the Muse*, *China Rights Forum* 4 (2003), S. 28–31, 29. Für einige neuere Studien zum städtischen Christentum: Fielder, *Rural China*, S. 2 Anm. 5; He Guang-Hu, *Three Generations of Chinese Christianity Researchers. From the 1950s to 2007*, in: Wilfred/Tang, *China*, in: *Concilium* 44/2 (2008), S. 58–70.

Rand von Nanjing. Einmal im Jahr ist es dem Seminar erlaubt, einen Tag der offenen Tür zu veranstalten und Außenstehende einzuladen, was stets zu Weihnachten stattfindet. Doch Weihnachten 2009 fragten wir uns, ob auch die Studierenden der neuen benachbarten Institute zu unserem Fest kommen würden, da sie das Seminar nicht kannten. Doch schon eine Stunde vor Beginn der Feier war das Auditorium gefüllt bis auf den letzten Platz, und auch die Gänge, so dass alle unsere Studierenden ihre Plätze aufgaben. Und draußen standen noch etwa 200 weitere Gäste, die durch die Fenster schauten. Unsere Studierenden waren überglücklich, denn ihre Einladungen waren erfolgreich, und sie erhielten von den fast 700 Besuchern reißenden Applaus. Weihnachten 2010 folgten dann etwa 2.000 Studierende unserer Einladung, und 2011 waren es schätzungsweise um die 5.000.<sup>26</sup> Doch was macht eine christliche Veranstaltung in China so attraktiv für die jungen Leute?

Heutzutage sind westliche Kultur und Lebensstil sehr populär unter den jungen Chinesen. Viele von ihnen sind am Christentum interessiert, gerade weil es ein wesentlicher Bestandteil der westlichen Zivilisation ist. Damit hat sich der Vorwurf, das Christentum sei eine ausländische oder westliche Religion ins Gegenteil verwandelt. Auch die meisten älteren Menschen haben keine größeren Bedenken mehr gegenüber einer westlichen Ausrichtung. Sogar Regierungsvertreter stellen fest, dass das Christentum wesentlich zum wirtschaftlichen und kulturellen Erfolg des Westens beigetragen hat. Das Christentum ist somit in China m. E. eine beliebte Religion geworden.

### Schlussfolgerungen

Betrachtet man die wesentlichen Aspekte des christlichen Lebens und Zeugnisses in China, dann bietet das Christentum einen authentischen und ganzheitlichen Zugang zum Glauben, der äußerst relevant ist für die existentiellen Bedürfnisse der Menschen. Dabei weisen die meisten Faktoren, die zu dem gegenwärtigen Gemeindegrowth in China beigetragen haben, eine deutliche biblische Orientierung auf. Nachdem die chinesischen Christen während der Kulturrevolution treu an ihren Glauben festgehalten haben, ermutigen sie sich jetzt gegenseitig, das Evangelium auch weiterhin zu bekennen und zu verkünden mit Betonung des persönlichen Heils. Ihre Haltung des Gebets vereint sie und motiviert sie, Menschen für Christus zu gewinnen. Vor allem in den verarmten ländlichen Regionen folgen viele dem frühchristlichen Beispiel und ziehen als Wanderprediger von Ort zu Ort. Sie verkündigen das Evangelium und heilen Menschen im Namen Jesu. Hier sind körperliche Heilung in Verbindung mit dem persönlichen Zeugnis sowie Träume und Visionen die wesentlichen Faktoren des Gemeindegrowths. Aufgrund mangelnder theologischer Ausbildung und fehlender hauptamtlicher Mitarbeiter ist das Christentum in China weitgehend eine Laienbewegung ähnlich wie in der Alten Kirche. Viele Ehrenamtliche übernehmen die wesentlichen Dienste und Funktionen der Gemeinde. Dies resultiert in einer großen Anzahl von Christen, die Erfahrung in ihrem Dienst sammeln und so zu einer engagierten Truppe von christli-

---

<sup>26</sup> So große Zahlen sind möglich, da Nanjing die größte Universitätsstadt Chinas mit etwa 700.000 Studierenden in vier Universitätsvierteln ist.

chen Multiplikatoren werden. Das religiöse Vakuum, das sich in China seit den 1980ern bemerkbar macht, begünstigt und verstärkt den Erfolg des Christentums. Aufgrund der neuen westlichen Orientierung der Gesellschaft sind in den letzten Jahren auch viele der jüngeren Generation sowie Akademiker und Gelehrte der Universitäten Christen geworden. Trotz ethischer Probleme in einigen Gemeinden, die den Zustand der gegenwärtigen chinesischen Gesellschaft widerspiegeln, werden die Christen im Allgemeinen als ehrlich und zuverlässig angesehen, was die Kirche für die Chinesen zusätzlich attraktiv macht. Auf dem Land werden die Menschen außerdem durch das soziale Engagement der Kirche angezogen, denn der Staat leistet hier nur sehr wenig. Aufgrund früherer Beschränkungen fangen die Kirchen in der Stadt allerdings erst jetzt an, karitative Projekte zu organisieren. Auf diese Weise versuchen sie, die Nation noch besser mit der Liebe Christi zu erreichen.

Nicht nur die Zahlen zum Gemeindegewachstum in China sind beeindruckend, sondern auch das geistliche und soziale Engagement der Christen und ihrer Gemeinden. Das chinesische Christentum ist sehr effizient aufgrund der Anwendung grundlegender biblischer Prinzipien. Eines davon ist das vielfältige Zeugnis von der Liebe Christi, ein anderes das Anzapfen der übernatürlichen Kraft des christlichen Glaubens. Sekundäre Faktoren wie die gesellschaftliche Stimmung begünstigen zusätzlich das Interesse der Menschen am christlichen Glauben. Zugleich kann man noch viel verbessern, vor allem auf den Gebieten der theologischen Ausbildung, der karitativen Arbeit und der Kontextualisierung. Damit stellt das chinesische Christentum ein beeindruckendes, wenn auch nicht perfektes Beispiel einer Kirche dar, die ein großes Potential für weiteres Wachstum besitzt.